

Dissidences

ISSN : 2118-6057

4 | 2012

Automne 2012

L'établissement. De l'histoire à la sociologie

27 May 2012.

Georges Ubbiali

🔗 <http://preo.u-bourgogne.fr/dissidences/index.php?id=267>

Georges Ubbiali, « L'établissement. De l'histoire à la sociologie », *Dissidences* [], 4 | 2012, 27 May 2012 and connection on 22 July 2024. URL : <http://preo.u-bourgogne.fr/dissidences/index.php?id=267>

PREO

L'établissement. De l'histoire à la sociologie

Dissidences

27 May 2012.

4 | 2012

Automne 2012

Georges Ubbiali

🔗 <http://preo.u-bourgogne.fr/dissidences/index.php?id=267>

- 1 La publication des travaux de Marnix Dressen¹, entrepris dans le cadre de sa thèse de science politique, m'amène à offrir quelques pistes sur les rapports nécessaires entre disciplines en sciences humaines et en particulier de la nécessaire intrication de l'histoire et de la sociologie. Dans son premier ouvrage à vocation plus théorique² le politiste aborde ce mouvement qui a vu quelques centaines de jeunes, dont une bonne partie issue des milieux universitaires, rejoindre pour des périodes plus ou moins longues, le milieu usinier afin d'y développer leur ligne politique. Cet établissement caractérisé comme une « mobilité descendante volontaire »³ (p. 121) se doit d'être analysé, selon l'auteur, comme une forme de religion politique⁴. En effet, là où certains usent de l'analogie religieuse avec subtilité pour rendre compte de processus sociaux éloignés de cette sphère de l'activité sociale⁵, notre auteur multiplie ad nauseam⁶ les notations sur l'essence profondément millénariste de ce mouvement⁷, dont il fut⁸, ainsi qu'il le rappelle dans l'introduction. Seule une analyse lexicographique permettrait de préciser cet usage itératif de termes tels que conventicules, ecclésiololes, ascèse (et son adjectivation), expiation, pèlerinage, salut, miracle sacrifice, célébration, sacré, Dieu, culte, prière⁹, etc. Cet angle de vue a déjà suscité de vives discussions¹⁰. Notre propos est ailleurs. Prolongeant les réflexions stimulantes de Jean-Claude Passeron¹¹, nous voudrions nous interroger sur la construction d'un objet de recherche : l'établissement, dont les conclusions sont d'autant plus radicales (engagement = religion) qu'elles procèdent d'un oubli assez systématique de l'histoire.

- 2 En effet, si la pratique de l'établissement est assez systématiquement accolée à celle de l'existence du courant maoïste, dont rend compte y compris la fiction¹², dans les années 68, cette vision semble assez réductrice. Si Dressen semble attribuer l'origine de l'établissement¹³ à la tradition populiste russe de la fin du 19e siècle¹⁴, s'il évoque ici ou là des précédents historiques du mouvement socialiste¹⁵, son propos demeure chronocentrée, pour reprendre le néologisme de Pierre Bourdieu¹⁶. C'est une manière de dire que la pratique de l'établissement excède largement le mouvement maoïste et la période 1968.
- 3 Commençons par ce qui semble une incongruité assez radicale en matière d'établissement avec l'exemple de Simone Weil (évoquée dans le livre p. 213). Jeune agrégée de philosophie, issue de la petite bourgeoisie juive cultivée, élève d'Alain, cette professeure de philosophie décide en 1934 (à 25 ans) de partir travailler en usine comme manœuvre à l'Alsthom tout d'abord, puis chez Renault¹⁷. Proche des milieux libertaires et syndicalistes révolutionnaires (militante à l'Ecole Emancipée, elle participe également à La Révolution prolétarienne), cet établissement subit ne répond en rien à une logique partidaire, mais correspond bien plutôt à une mystique de l'engagement. Militantisme qui se prolongera par la participation aux Brigades internationales durant la guerre d'Espagne. Cet engagement, une fois la guerre déclenchée, Simone Weill est réfugiée à Londres, se manifeste par une conversion foudroyante au catholicisme.
- 4 Expérience singulière que celle de Simone Weil¹⁸, en effet, car l'établissement relève de traditions politiques (en s'en tenant au domaine français¹⁹) qui s'apparentent à la tradition marxiste pour la période la plus récente. Pourtant, sans pouvoir évoquer plus que des hypothèses de recherche, tout semble indiquer que le premier de ces partis, la SFIC, puis le PCF, tourne largement le dos à cette pratique. En effet, les congrès de l'Internationale Communiste²⁰ (en particulier les 5e, avril 1925, et 6e Congrès, mars 1926) en définissant la bolchévisation des partis membres entraînent un mouvement de sortie de ceux qui sont considérés comme les meilleurs éléments ouvriers de leur milieu usinier. L'invention du cadre du thorézien²¹ correspond en effet à la promotion d'une série de cadres ouvriers à la direction de l'institution communiste et donc une rupture avec leur pratique professionnelle. Ainsi, sans que son témoignage ait valeur de généralité, lorsqu'il s'interroge sur les ressorts de la politique des cadres de son parti, Jean

Chaintron²² évoque : « A abandonné sa situation professionnelle aisée pour s'engager dans des conditions particulièrement difficiles comme permanent du Secours rouge. (...) Ce que je trouvais satisfaisant et juste dans la politique communiste des cadres et permanents, c'est qu'elle permettait au Parti de la classe ouvrière de former et de promouvoir de simples ouvriers et de constituer un noyau de spécialistes compétents, assurant une continuité dans l'action publique (...). Si l'un d'entre eux était condamné au « retour à la production », c'était pour lui un drame, non parce qu'il perdait une sinécure, mais bien parce qu'il avait une excessive sensation de déchoir ». Si tout semble indiquer que l'établissement ne correspondait pas à une pratique du PCF²³, c'est bien plutôt du côté des dissidents qu'il faut l'envisager.

- 5 Le témoignage de Simonne Minguet²⁴ sur la période de sortie immédiate de la guerre montre bien que le courant trotskyste s'est préoccupé également du renforcement de son implantation ouvrière par le recours de l'envoi d'intellectuels au sein du monde usinier (ainsi Michel Lequenne devint brièvement terrassier, puis cimentier²⁵ tandis que Molinier partit travailler dans le Nord de la France). Pratique qui sera théorisée et renouvelée quelques décennies plus tard quand la 4e Internationale et sa section française (la LCR) développeront en 1978 l'idée d'un « tournant vers l'industrie ». Il est probable que les autres organisations trotskystes (l'actuel POI, ex-Parti des travailleurs dirigé par feu Boussel-Lambert) et Lutte ouvrière aient pratiqué elles aussi l'établissement. L'exemple de Pierre Bois²⁶, un des militants historiques de Lutte ouvrière, appelle d'ailleurs à préciser plus particulièrement cette pratique de l'établissement.
- 6 Si en effet, la notion d'établissement est associée à celle d'intellectuels (sous la forme modale de l'étudiant) intégrant la classe ouvrière, le parcours de Pierre Bois montre que la réalité est plus nuancée²⁷. Pierre Bois apparaît en effet comme l'exemple même du « marginal séquent », défini par Michel Crozier, c'est-à-dire un individu appartenant à deux mondes sociaux en même temps. Indubitablement, de par sa formation, Pierre Bois appartient au monde populaire, mais dans la catégorie « aristocratie ouvrière ». Bon élève, il est doté du meilleur capital scolaire que puisse espérer un jeune issu des classes populaires de son époque (la fin des années 30), à savoir le CEP et le Brevet élémentaire. Ces diplômes élevés (relativement à ceux de la

classe à la période) lui permettent d'ailleurs, avant guerre²⁸, un recrutement à la SNCF, grosso modo au sein de l'élite ouvrière. Recruté durant la guerre par l'Union Communiste, il se fait embaucher²⁹ comme OS dans diverses entreprises de la métallurgie. En clair, Pierre Bois subit, sur le mode volontaire, un déclassement statutaire, d'une entreprise à statut, précisément, vers les secteurs les plus prolétariés du salariat. C'est ainsi qu'il parvient à se faire embaucher courant de l'année 1946 à la Régie Renault, jouant ensuite le rôle que l'on sait. Son parcours militant se poursuivra ensuite à l'UC, puis à Voix ouvrière, ancêtre de LO. Mais sa biographie nous apprend également que Pierre Bois, tout en demeurant employé chez Renault jusqu'à sa retraite, cesse d'être ouvrier (OS de production) au sens strict, après que les remous suscités par la grève de 1947 se soient éteints. Rétablissant la pente de sa carrière professionnelle ouverte par son capital scolaire, Pierre Bois, en quelques étapes, parviendra à devenir employé, exerçant son activité professionnelle dans le cadre des bureaux du siège de la Régie. Le déclassement social subit par ce militant, comme celui de nombre d'établis étudiés par Dressen, ne fut finalement que temporaire, même s'il faut insister sur la continuité (ce qui différencie fondamentalement les trajectoires) de son statut de salarié. Cet exemple montre bien que la notion d'établissement mériterait un élargissement de sa définition et qu'une telle pratique n'est pas l'apanage d'intellectuels stricto sensu.

- 7 Ajoutons, qu'il est également nécessaire d'élargir, par un autre biais, l'idée d'établissement et de sortir des catégories politiques au sens partisan. La préoccupation et l'intérêt pour le monde ouvrier n'est en effet pas l'apanage des partis se réclamant d'eux. L'église et le monde catholique font également partie des acteurs intéressés par l'établissement. Depuis 1891 et l'encyclique *Rerum novarum*, l'évangélisation du monde ouvrier constitue un des enjeux du redéploiement de l'influence cléricale en France. La création d'organisations syndicales avant la première guerre, leur rassemblement en 1919 dans la CFTC, mais surtout le lancement d'un mouvement comme la JOC-JOCF³⁰ au milieu des années 20 (la création officielle de la JOC se situe en octobre 1926) témoignent de cette volonté d'implantation sociale du message de l'Eglise. Si le mouvement d'apostolat initié par la JOC va de l'Eglise vers la jeunesse ouvrière chrétienne, le principe (tout au moins à ma connaissance) ne relève pas de ce qu'on pourrait qualifier

d'établissement³¹. Ce sont des prêtres et des religieux, bientôt épaulés par de jeunes ouvriers (processus dont témoigne bien le roman *Pêcheurs d'hommes*³²), qui tente de rassembler une élite ouvrière, en dehors de l'espace usinier. En tous les cas, cette pratique ne va pas jusqu'à « implanter » des hommes au sein des entreprises et du monde du travail. C'est plus tard (la chronologie joue ici un rôle déterminant puisqu'on y lit le souffle de 36 et des grèves du Front Populaire) que se pratiquera un véritable établissement chrétien. Dans le cadre de la Mission de France, des prêtres (ainsi Jacques Loew³³ ou le courant autour du père Leuret qui prend nom « Economie et Humanisme »³⁴) entrent en usine et travaillent comme simples ouvriers au début des années 1940. Dans le sillage de ces « missionnaires intégraux »³⁵, sur une dizaine d'années (de 1943 à 1965, avec 1954 comme date charnière suite à leur condamnation par la hiérarchie ecclésiastique), plusieurs dizaines de prêtres « en bleu de chauffe »³⁶ partageront la vie et le travail des ouvriers³⁷, s'engageant pour une part notable d'entre eux dans les organisations syndicales et/ou les partis de gauche (au premier chef au sein du parti communiste)³⁸.

- 8 Ainsi qu'on le constate, la pratique de l'établissement non seulement n'est en rien caractéristique de la période 68, mais, en sus, elle n'appartient ni à la mouvance maoïste, ni même, au sens large, au mouvement ouvrier.
- 9 Est-il alors possible de déterminer une date d'apparition de l'établissement ? Il est toujours présomptueux de vouloir fixer le moment précis d'un phénomène social. Simplement, de par sa définition même, la notion d'établissement présuppose :
 - 10 - d'une part l'existence d'une classe ouvrière (ou de groupes ouvriers)
 - 11 - d'autre part, la volonté d'éléments extérieurs à ce groupe de s'y implanter.
- 12 Muni de cette double délimitation, il devient alors possible d'essayer de dater l'émergence de l'établissement. Avant la Révolution française, si l'on repère bien des groupes ouvriers (des producteurs), il n'existe pas, par contre, de classe ouvrière au sens moderne du terme. Exprimée sous la forme du corporatisme, la question des producteurs n'intéresse pas vraiment les acteurs, au sens d'une connaissance sociologique de leur réalité, se penchant sur son sort. Dans son ouvrage lu-

mineux, Steven Kaplan³⁹ insiste sur le fait que pour les libéraux, le corporatisme n'est pas une réalité à observer⁴⁰ mais une contrainte à combattre et à abattre. L'état royal de son côté ne s'intéressait guère plus à la connaissance de ce phénomène corporatiste, dans la mesure où sa préoccupation principale était de pouvoir en récolter impôts.

- 13 Si, effectivement une appréhension académique de la classe ouvrière se manifesta, c'est une fois l'écroulement du modèle corporatif assuré. Ce mouvement, réformateur, prit son élan en Grande-Bretagne, par l'enquête fondatrice de Booth⁴¹, puis dans les années qui suivirent sur le continent. (Villermé, Buret, etc.⁴²) auxquels il faut ajouter les témoignages d'ouvriers d'ancien type (Perdiguier, Nadaud).
- 14 Mais, ces tentatives d'approche de la classe ouvrière ne sauraient être assimilées à la pratique de l'établissement. Si, en effet, une volonté réformatrice est associée systématiquement à ces entreprises, il ne s'agit nullement de faire de la classe ouvrière le protagoniste de sa propre émancipation. Il s'agit bien de réformer, par une connaissance effective de la situation de la classe laborieuse, mais certainement pas de participer à ses luttes pour l'émancipation (de ce point de vue, la démarche d'enquête préconisée par Marx⁴³ rompt radicalement avec les présupposés du courant réformateur).
- 15 Alors, où et quand peut-on noter une pratique s'apparentant à l'établissement ? Sans doute dans cette période où l'action socialiste se développe entre « le verbe et l'exemple »⁴⁴. Il semble que c'est du côté des sectes pré-socialistes que ce mouvement prend racine. Dans sa thèse sur l'histoire du saint-simonisme, Sébastien Charléty⁴⁵ signale que les saint-simoniens organisèrent à Paris un enseignement spécial pour les ouvriers, confié à Fournel et Claire Bazard en octobre 1831 afin d'y développer les prédications et de consacrer des ouvriers. Ce prosélytisme des missionnaires saint-simoniens se manifesta en province par l'entrée de ceux-ci comme ouvriers dans les ateliers. Hélas, Charléty ne fait que mentionner ces contacts et ne développe pas plus avant l'organisation de ces « œuvres apostoliques ». Seule une investigation plus systématique dans les archives du mouvement saint-simonien⁴⁶ permettrait de préciser la mise en œuvre de ces tentatives de conversion⁴⁷ (dont la fragilité est soulignée⁴⁸) des ouvriers à la doctrine saint-simonienne⁴⁹.

- 16 En tous les cas, il est à peu près avéré que c'est dans le cadre du développement d'une propagande socialiste, dans cet espace (et ce temps), que la volonté de convaincre des ouvriers amène au développement de répertoires dans lesquels s'enracine ce choix fait par certains de s'investir complètement dans la vie ouvrière. Bakounine lui-même évoque cette intention, avançant : « Le temps n'est plus aux idées, il est au fait et aux actes. Ce qui importe avant tout, aujourd'hui, c'est l'organisation des forces du prolétariat. Mais cette œuvre doit être l'œuvre du prolétariat lui-même. Si j'étais jeune, je me serais transporté dans un milieu ouvrier et, partageant la vie laborieuse de mes frères, j'aurais également participé avec eux au grand travail de cette organisation nécessaire. Mais ni mon âge ni ma santé ne me permettent de le faire »⁵⁰
- 17 Ces quelques notes s'achèvent ici. Si elles soulèvent plus de questions et ouvrent plus de pistes de recherche qu'elles ne résolvent la question de l'établissement, de ses origines, de ses formes et des motivations qui génèrent cette pratique, elles montrent (tout au moins l'espérons-nous), que l'établissement excède très largement la période ouverte en mai 68. Le sociologue (ou le politiste) oublieux de l'inscription temporelle de son objet, tel l'éphémère attiré par la lumière, risque fort de se brûler les ailes.

1 DRESSEN (Marnix), *De l'amphi à l'établi. Les étudiants maoïstes à l'usine (1967-1989)*, Paris, Belin, 1999 et DRESSEN (Marnix), *Les établis, la chaîne et le syndicat. Evolutions des pratiques, mythes et croyances d'une population d'établis maoïstes (1968-1982)*, Paris, Harmattan, 2000.

2 DRESSEN (Marnix), *De l'amphi à l'établi* », *op. cit.* Le second ouvrage, une monographie d'une usine lyonnaise, n'est pas pris en compte ici.

3 Cette caractéristique amène l'auteur à caractériser les établis comme des « transsociaux » (p. 229), sur le modèle des transsexuels. Je ne résiste pas à offrir en écho cette citation extraite du témoignage de Daniel Guérin lors de sa rencontre avec Pierre Monatte et le groupe de la Révolution prolétarienne, interview à *La Quinzaine littéraire*, août 1975, reproduit dans GUÉRIN (Daniel), *Homosexualité et révolution*, Paris, Le vent du ch'min, 1983, p. 36 : « Même si j'avais jeté aux orties mon froc de jeune bourgeois, mes origines sociales n'en demeureraient pas moins impropres à rassurer. Tant de fils de la

classe légitimement honnie étaient « venus au peuple », s'y étaient frottés un moment, pour ensuite s'en détourner, voire la trahir. Et puis, même apostat de mon ancienne classe, je n'en continuais pas moins à appartenir à une caste réprouvée par ces ouvriéristes. J'avais beau faire, : je restais, je resterais éternellement – ô horreur, ô damnation – un « intellectuel » et « Ne laissais-je pas croire (prétendaient mes détracteurs) qu'il fallait avoir été « pédé » pour embrasser la cause du prolétariat », *ibid.*, p. 41.

4 Ne rechignant pas à élargir la perspective, Dressen n'hésite pas à inclure dans son propos le mouvement socialiste : « Les faits à interpréter concernent l'ensemble du mouvement socialiste depuis ses origines, ramifications et avatars radicalisés compris, notamment le maoïsme. Au sein de ce dernier, le mouvement d'établissement se présente comme un échantillon « chimiquement pur », comme le disait Tocqueville, de la religion politique, échantillon offrant de prise à l'analyse que le mouvement socialiste dans sa globalité » in DRESSEN (Marnix), *De l'amphi à l'établi...*, *op. cit.*, p. 350.

5 On songe notamment à TRIPIER (Pierre), *Modèle d'ordre des organisations et dispositifs cognitifs de gestion*, in MAUGERI (Salvatore), dir., *Délit de gestion*, Paris, La Dispute, 2001, pp. 171-193, ou DUBAR (Claude), *Tripier (Pierre)*, *Sociologie des professions*, Paris, A. Colin, 1998.

6 Dans sa recension des preuves de l'équation assimilatrice de la religion et de l'engagement, Dressen ne mentionne cependant pas le cas Althusser, père putatif du maoïsme français. Ce dernier connaît la même « rupture épistémologique » biographique que celle qu'il forgea pour son analyse de Marx. Althusser était en effet profondément catholique (militant même) lors de son adhésion au PCF. Son biographe n'hésite d'ailleurs pas à évoquer une « Rémanence de l'Eglise » (p. 243) chez l'auteur de *Pour Marx*. Cf. MOULIER-BOUTANG (Yann), *Louis Althusser. Une biographie*, Paris, Grasset, 1993. Voir en particulier le chapitre VII du tome 1 (La formation du mythe 1918-1956), pp. 233-341. Althusser évoque lui aussi cet engagement dans son autobiographie *L'avenir dure longtemps*, Paris, Stock, 1992, notamment p. 87 et suiv.

7 Religiosité fondamentaliste (« Fondamentalisme », titre du chapitre p. 373) qui se marie d'ailleurs fort bien avec une approche en terme de calcul rationnel : « Les organisations de la gauche extraparlamentaire étant des groupements contractuels, l'adhésion résultait logiquement d'un choix (...) On peut mettre cette rationalité évidence (...) Tous les candidats ne se sont pas donnés les mêmes moyens pour sélectionner leur chapelle. » ; in DRESSEN (Marnix), *De l'amphi à l'établi...*, *op. cit.*, p. 100.

8 Ce qui l'amène parfois à se projeter dans son objet en affirmant ainsi « Ce qui est sûr, en tous cas, c'est qu'ils refusaient une réalité sociale en devenir, l'ère postmoderne où les vérités et valeurs se démobilisent avec, pour horizon, l'entrée dans un monde sans sève, sans rêve, sans idéologie, sans utopie, sans mythe, le monde technique, de la « choséité », de la Sachlikeit. », p. 198

9 A titre d'illustration « *La prière prenait la forme de cantiques (appelés chants révolutionnaires) au répertoire étendu (...). Quand la prière n'était pas chant, elle était discours (...). Les tracts eux-mêmes, les affiches aussi (...)* », in DRESSEN (Marnix), *De l'amphi à l'établi..* » op. cit., pp. 369-370.

10 Voir par exemple, la longue note de lecture que consacre Yann Kindo à cet ouvrage in *Dissidences. Bulletin de liaison des études sur les mouvements révolutionnaires*, mai 2001, n° 8, pp. 31-34. La discussion est accessible également sur le site « www.dissidences.com ».

11 Dans PASSERON (Jean-Claude), *Le raisonnement sociologique. L'espace non-poppérien du raisonnement naturel*, Paris, Nathan, 1991, ce dernier avance ainsi que : « *L'historicité de l'objet est le principe de réalité de la sociologie* », p. 56 ou, pour le dire dans les termes de Paul Veyne « : « (...) *la distinction entre histoire et sociologie est de l'ordre rhétorique* », in « Une distinction rhétorique », *Le Débat*, 1994, n° 79, pp. 111-113. Citation p. 113.

12 D'une production littéraire fournie, émerge le livre de LINHART (Robert), *L'établi*, Paris, Minuit, 1978.

13 Notons d'ailleurs au passage que le terme même d'établissement aurait mérité quelques éclaircissements étymologiques. Le *Trésor de la langue française*, tome 8, Paris, Cnrs éd., 1980, ne retient pas la définition développée ici. Au mot établi, ne correspond que celui de table. À celui du verbe, s'établir, pour désigner un être humain, on trouve les définitions suivantes :

14 « *A l'instar des populistes russes, les mouvements qui ont réenfanté l'établissement peuvent être caractérisés de « mouvements macro-millénaristes (...)* », *De l'amphi à l'établi...*, op. cit., p. 373. Sur le mouvement populiste, on se reportera à l'inégalé ouvrage de VENTURI (Franco), *Les intellectuels, le peuple et la révolution. Histoire du populisme russe au 19^e siècle*, Paris, Gallimard, 1972, 2 vol.

15 On songe ainsi aux quelques allusions au mouvement saint-simonien p.76, 116, 362 ou 366, mais sans lien direct avec la pratique de l'établissement.

16 « L'ethnocentrisme (ou le chronocentrisme), contre lequel on est en garde quand on a affaire à des sociétés très éloignées dans le temps et dans l'espace, paraît beaucoup plus probable et beaucoup moins dangereux quand il s'agit du Moyen Âge, ou du 19^e siècle, et, a fortiori, du monde contemporain. L'illusion de l'évidence nous sépare de nous-mêmes, de notre propre inconscient historique, donc, de tous ceux, contemporains ou non, proches ou lointains, qui ne l'ont pas en commun avec nous. C'est pourquoi il faut historiciser les modes de pensée, non pour les relativiser, mais, paradoxalement, pour les arracher à l'histoire », BOURDIEU (Pierre), *L'inconscient d'école*, Actes de la recherche en sciences sociales, déc. 2000, n° 135, pp. 3-5. Citation p. 5.

17 Cette expérience est relatée dans son « *Journal d'usine* » écrit en 1935 qui est publié en 1951 dans WEIL (Simone), *La condition ouvrière*, Paris, Gallimard, 1951, avec des textes concernant sa seconde expérience d'établie dans une usine marseillaise et comme ouvrière agricole en 1941-42.

18 Expérience qui dans le texte de Dressen s'apparente aux cas, qualifiés de « troublants » (p. 187), sans être plus développés, des établis inorganisés.

19 Si l'on voulait être complet, il serait nécessaire également de sortir du cadre hexagonal *stricto sensu*. Des expériences étrangères seraient sans doute à intégrer (par exemple dans le mouvement trotskyste, ainsi qu'y invite une récente polémique du SWP (Socialist workers party) anglais avec les organisations appartenant à son courant international. Cf. *Inprecor*, mai 2001, n° 258, p. 15, note 19 : « au milieu des années 1970 la direction de l'IS (International socialist) développa sa propre version d'une politique substitutionniste, en particulier en poursuivant la politique de « prolétarianisation » commune à l'extrême-gauche américaine à l'époque. Cette tactique de raccourci se proposait de construire dans la classe ouvrière en envoyant d'anciens étudiants dans les usines ». De ce point de vue, une analyse sérieuse de la politique de l'Internationale Communiste serait bienvenue.

20 Se référer à la thèse de WOLIKOW (Serge), *Le Parti Communiste et l'Internationale Communiste (1925-1933)*, thèse d'histoire, Paris VIII, 1990, 3 tomes, ainsi que son introduction au *Komintern : l'histoire et les hommes*. *Dictionnaire biographique de l'Internationale Communiste*, ss. dir. GOTOVITCH (José) et alii, Paris, l'Atelier, 2001.

21 Processus admirablement analysé par Bernard Pudal dans sa thèse de sciences politiques, éditée sous le titre *Prendre parti. Pour une sociologie historique du PCF*, Paris, Presses FNSP, 1989.

22 CHAINTRON (Jean), « *Le vent soufflait devant ma porte* », Paris, Seuil, 1993. Citations p. 190 et 196.

23 CHAINTRON, *op. cit.*, évoque aussi le cas de son frère, cas isolé et atypique, semble-t-il : « *En 1936, militant communiste, il s'embaucha chez Berliet pour y mener la grève* » (p. 261).

24 MINGUET (Simonne), « *Mes années Caudron* », Paris, Syllepse, 1997.

25 Episode relaté dans les numéros les « *Notes pour notre histoire* » dans le n° 151 (1997-1998) de *Critique Communiste*.

26 Pierre Bois fut un des dirigeants de la grève chez Renault de 1947 qui marqua un tournant dans la vie politique française puisqu'elle vit l'éviction des ministres communistes du gouvernement. Les remarques développées à son propos repose sur la fiche biographique qui sera publiée dans l'édition prochaine du « *Maitron, dictionnaire biographique du mouvement ouvrier* ». Membre du courant Union Communiste (en filiation avec Lutte ouvrière, actuellement), il est l'auteur de la brochure « *La grève Renault d'avril-mai 1947* », supplément à Lutte ouvrière, n° 143.

27 Dans son livre Marnix Dressen définit l'établissement comme une forme de mobilité sociale descendante volontaire. S'il précise, p. 9, que « *la qualité « d'établi » ne désigne pas une origine sociale spécifique (il est d'authentique établis dont les parents étaient ouvriers)* », en pratique (et sauf inattention de lecture), les établis qu'il étudie sont bien d'authentiques intellectuels. Nous n'avons repéré que de rares fois, p. 125, 145, 222, 213 ou 222, la mention d'établis d'origine ouvrière. Par ailleurs, il précise bien, dans la constitution de son échantillon, que 14% (le caractère de « *minorité non négligeable* » se discute, au moins du point de vue statistique) des établis n'avaient pas le bac. Mais, à la phrase suivante, p. 109, il exemplifie cette caractéristique par le choix volontaire effectué de « *saboter* » l'épreuve.

28 Sur les chemins de fer dans le mouvement ouvrier français, se référer aux travaux de Georges Ribeill. Par ailleurs, dans ses entretiens avec des ouvriers et ouvrières belges, voici ce qu'une de ses interlocutrices explique à l'auteur sur son grand-père : « *Il avait été au charbonnage à 12 ans. Heureusement, ma grand-mère avait vu qu'il valait mieux que cela. Elle avait réussi à le faire entrer au chemin de fer.* », TONDEUR (Alain), *Paroles d'ouvriers. Treize vies de labeur*, Bruxelles, Ed. Luc Pire, 2000. Citation p. 63.

29 Sa biographie ne le dit pas explicitement, mais on peut le supposer fortement, sur décision de son organisation. Procédé qui sera renouvelé

quelques mois plus tard et sur lequel l'influence de son organisation est attestée dans son témoignage même.

30 Se référer à PIERRARD (Pierre), LAUNAY (Michel), TREMPÉ (Rolande), *La J.O.C. Regards d'historiens*, Paris, Ed. Ouvrières, 1984.

31 Même si l'on peut citer le cas, concernant l'église protestante, du pasteur Arnold Brémond qui en 1925-1926 qui réalisa plusieurs stages en milieu ouvrier. Cf. BAUBÉROT (Jean), « Arnold Brémond, pasteur « ouvrier » à Ivry (1925-1926) », *Le supplément*, Paris, Cerf, 1990 (juin).

32 VAN DER MEERSCH (Maxence), *Pêcheurs d'hommes*, Paris, Livre de poche, 1987 (première édition 1940).

33 LOEW (Jacques), *En mission prolétarienne. Etapes vers un apostolat intégral*, Seuil, 1961 (première édition Economie et Humanisme, 1946)

34 Se reporter à la passionnante étude de PELLETIER (Denis), *Economie et humanisme. De l'utopie communautaire au combat pour le tiers monde. 1941-1966*, Paris, Cerf, 1996.

35 Le terme est repris de WATTERBLED (Robert), *Stratégies catholiques en monde ouvrier dans la France d'après-guerre*, Paris, Editions ouvrières, 1990.

36 Selon le titre du livre de COLE-ARNAL (Oscar L.), *Prêtres en bleu de chauffe*, Paris, Ed. Ouvrières, 1992.

37 Soit dit en passant, certains traits des prêtres ouvriers (évoqués succinctement par Dressen p. 247) manifestent le même penchant que les établis maoïstes, sans qu'une explication tautologique par la religion pour des prélats ne soit mobilisable. C'est ainsi que Charles Suaud peut avancer que : « la manière d'assumer la condition ouvrière des prêtres ouvriers ne se peut se comprendre que sur la base d'un projet sacerdotal qui, par définition s'effectue dans le champ religieux en réaction contre les modèles existants. Pour ne prendre qu'un exemple, comment comprendre autrement le souci qu'ont eu bon nombre de prêtres-ouvriers, lors de leur passage au travail, d'effectuer des tâches les plus déqualifiées ? ». SUAUD (Charles), « Une double conversion des premiers prêtres-ouvriers », pp. 132-143, in DURIEZ (Bruno), FOUILLOUX (Etienne), MICHEL (Alain-René), MOURADIAN (Georges), VIET-DEPAULE (Nathalie), *Chrétiens et ouvriers en France. 1937-1970*, Paris, Atelier, 2001.

38 À défaut d'une bibliographie exhaustive, retenons quelques titres de l'histoire de ces prêtres-ouvriers. POULAT (Emile), *Les prêtres-ouvriers. Naissance et fin*, Paris, Cerf, 1999 et LE PRIEUR (François), *Quand Rome*

condamne, Paris, Plon, 1989 ; POTERIE (René), JEUSSELIN (Louis), *Prêtres ouvriers, 50 ans d'histoire*, Paris, l'Harmattan, 2001. On trouvera une actualisation dans Duriez (Bruno), *et alii, Chrétiens et ouvriers en France...*, op. cit.

39 KAPLAN (Steven L.), *La fin des corporations*, Paris, Fayard, 2001.

40 Il peut écrire ainsi à propos de Cliquot de Blervache, critique acerbe du système corporatif et auteur de « Considérations sur le commerce » : « Pour écrire de façon convaincante sur les corporations, l'auteur n'éprouvait pas le besoin d'étudier les cas particuliers, de visiter les bureaux des communautés et les ateliers afin d'interroger les divers acteurs, de recueillir, compiler et évaluer des données sur des sujets tels que les pratique d'admission, la collecte des droits, la dette, etc. Au lieu de cela, Cliquot puisait dans un fatras de clichés, dont la plupart prenaient racine dans un semblant de réalité, si défraîchie et indirecte fût-elle », p. 36.

41 Lire le recueil passionnant : CARRÉ (Jacques), RÉVAUGER (Jean-Paul), *Ecrire la pauvreté. Les enquêtes sociales britanniques au XIX^e et XX^e siècles*, Paris, Harmattan, 1995. Lecture à compléter par la récente anthologie sous la direction de CARRÉ (Jacques), dir, *Les visiteurs du pauvre. Anthologie d'enquêtes britanniques sur la pauvreté urbaine (XIX^e-XX^e siècles)*, Paris, Karthala, 2001.

42 A notre connaissance, la thèse de Rigaudias-Weiss demeure l'ouvrage de référence en la matière. RIGAUDIAS-WEISS (Hilde), *Les enquêtes ouvrières en France entre 1830 et 1848*, Paris, Puf, 1936.

43 L'oubli de l'histoire prend parfois des aspects étonnants sous la plume de Dressen puisqu'on lit, p. 191, l'affirmation selon laquelle : « La valeur de l'enquête dans la tradition socialiste est parfois sous-estimée et on est surpris de relire certains textes de Lénine à ce sujet. ». On se souvient en effet que Marx lors du premier congrès de l'Association Internationale des Travailleurs (A.I.T., Première Internationale) en 1866 avait fait adopter le principe de l'enquête ouvrière comme moyen d'auto-émancipation ouvrière : « Les travailleurs, en prenant l'initiative d'un si grand ouvrage montreront qu'ils sont capables de tenir leurs destinées entre leurs mains », MARX (Karl), *Ceuvres. Economie I*, Paris, La Pléiade, p. 1465.

44 Allusion au titre du recueil dirigé par CARREZ (Maurice), BOUCHET (Thomas), « Le verbe et l'exemple. Colporteurs et propagandistes en Europe de la révolution française à nos jours », *Territoires contemporains, Cahiers de l'IHC*, 2000, n° 5. Ce recueil contient notamment un texte sur les fouriéristes en tournée en province.

45 CHARLÉTY (S.), *Essai sur l'histoire du saint-simonisme*, Paris, Hachette, 1896. Lire également D'ALLEMAGNE (Henry-René), *Les saint-simoniens. 1827-1837*, Paris, Gründ, 1929.

46 Charléty mentionne, p. 118, l'existence d'un dossier l' « *Enseignement des ouvriers* ».

47 Se reporter à VIDALENC (Jean), « Les techniques de la propagande saint-simonienne à la fin de 1831 », *Archives des sciences sociales des religions*, 1960, n° 10, p. 3-20.

48 « *Ceux des Saint-Simoniens qui voyaient de près les ouvriers, ailleurs que dans les salles de conférences, ne se faisaient pas beaucoup d'illusions.* », CHARLÉTY (S.), *Essai sur l'histoire du saint-simonisme*, op. cit., note 2, p. 118.

49 Pour un aperçu du saint-simonisme, se reporter à ANSART (Pierre), *Sociologie de Saint-Simon*, Paris, Puf, 1970.

50 Il s'agit d'un extrait de la lettre de démission de Bakounine de l'Internationale, datée du 12 octobre 1873, cité in J. GUILLAUME, *L'Internationale, documents et souvenirs*, Paris, Stock, 1905-1910, III, p. 145-147. Le document s'intitule « Aux compagnons de la Fédération jurassienne ».

Mots-clés

Mouvement ouvrier, Maoïsme

Georges Ubbiali